

ఓమ్

పరబ హృదేశము.

బ్రహ్మనందప ణీతమగు

యోగము

పరోక్షము : అపరోక్షము.

రా మ కు మా రు ని చే

నాంధ్రీకృతము.

(పండితులచేఁ బరిష్కృతము.)

మొదటికూర్పు 750.



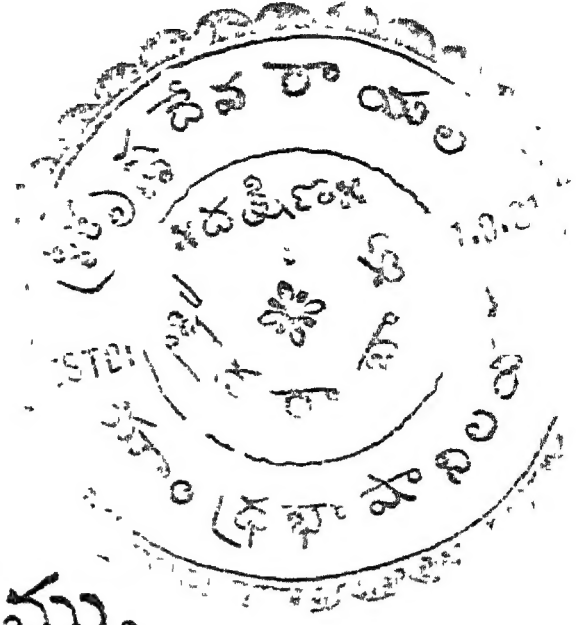
విభాగ వంశీ .

విద్వజ్ఞానమనోరంజనీ ముద్రాక్షరశాల

పితాపురము.

1915.

వెల రు 0-2-6.



అంకితము.

సత్యశోచాదిసద్గుణసంపన్నుండును శ్రీవేంకటరామనామాం
కితుండును, పుణ్యలోకవాసియు నగుమత్స్య యజనకునిపవిత్రచరణార
విందంబులకు వందనశతసమేతంబుగ దీని నర్పించుచున్నాడను.

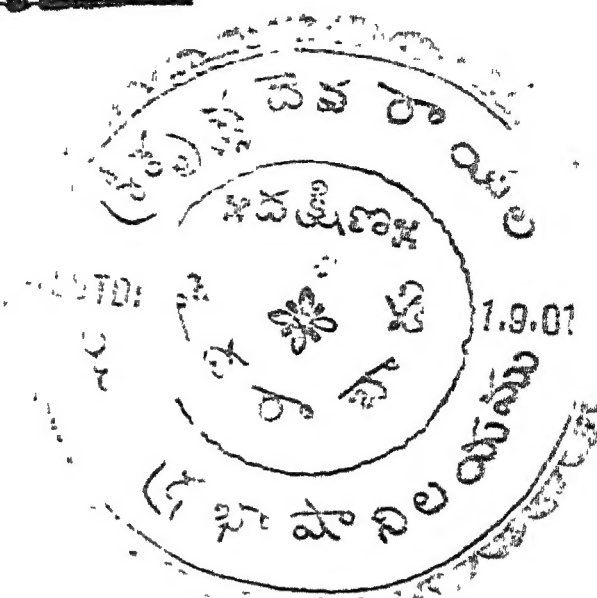
గంధకర్త.

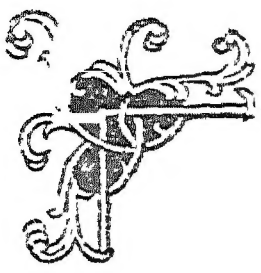
శ్రీశ్రీ దేవరాయ ఆంధ్ర ప్రాచీనరాయము,

విభాగ వంఖ్య

విషయసూచిక.

	పుట.
1. యోగము.	1
2. యోగమన నేమి?	3
3. యోగత యము.	5
4. వైదికయోగోత్పత్తి.	7
5. విశ్వదేవార్చనమును గాదు : బహుదేవార్చనమును గాదు.	9
6. ఆధునిక శాస్త్రము—శక్త్యారాధనము : ఒక సాదృశ్యము.	12
7. వ్యక్తిని గుర్తించుట.	15
8. యోగముయొక్క సహజస్వరూపము.	19
9. మోసెసు.	21
10. జీససు.	23
11. యోగ మభ్యసనీయము, గాని నిరసనీయము గాదు.	26
12. వైదికయోగము, లేక పరోక్షయోగము : దానిస్వభావవిధానములు.	28
13. వేదాంతికయోగము, లేక అపరోక్షయోగము : దానిస్వభావవిధానములు.	37
14. తత్త్వభావము.	42
15. అనుబంధము.	





శ్రీ గృహ యోగము.

పాఠము.

హిందువుల భక్తి జీవనమందుఁ బా ముఖ్యము చెందిన యవస్థా భేదములలో నొకటి యోగము. ఇయ్యది పా చ్యమతసాధనలలో మిక్కిలి యద్భుత మైనది. పాశ్చాత్యమతశిక్షలలో నిట్టిది గానరాదు. ఆధునిక శాస్త్రజ్ఞులకును, తత్త్వవేత్తలకును నిది మరవగాహము. కైస్తవ హేతువాదుల కిది కేవలము మాధ్యము, అవివేకమును. కాని, ఈ హిందూయోగముతో భ్రమప్రమాదజనితములగు దోషములు కలసియున్నవని యొప్పుకొనక తప్పదు. అత్యంతాభిమానులకుఁ గూడ దీని వివరీతస్వరూపములయందు ననేకము లగున తాత్త్వికములును నసంగతములును దప్పక కన్పట్టును. కాని మన కిప్పుడు వివరీతముల తోడను వికృతులతోడను బనిలేదు. తత్త్వపరిశీలకునకుఁ గావలసినది యంతస్సారమే కాని ఆగంతుకము లగు ఘోర్పులతో నాతనికిఁ బనిలేదు. ఈ రెంటియొక్కయు విభాగజ్ఞానశూన్యత వివేచకునిబుద్ధి యొక్క నమతాభావమును, మాంద్యమును బ్రకటించును. ఆకారణమున నాతఁడు నిష్పాక్షికబుద్ధితో నభిపా య. మీఁజాలఁడు. పా చీన మగునీ హిందూజాతియొక్క యాధ్యాత్మిక జీవనము న్యాయదృష్టితోఁ బరిశీలింపఁ బూనుకొనినయెడలఁ బైపైనమాత ము చూచుటచేఁ దృప్తిచెందక ఆధారభూతము లై లోపల నిమిదియున్న ముఖ్య సిద్ధాంతములను జాగరూకతతో నారయుట యావశ్యకము. కనుక,

మన మిపుడు హిందువులజాతీయజీవితముతో సమ్మిళిత మైనట్టియు,
 వారిమానసికాభివృద్ధియొక్కయవస్థాంతరములఁబ్రత్యేకముగస్ఫూర్తి
 నందునట్టియు నీయోగముయొక్క నిజమగుస్వభావస్వరూపముల
 సమబుద్ధితోఁ బరిశీలింపఁ బ యత్నింతము.



యోగమననేమి.

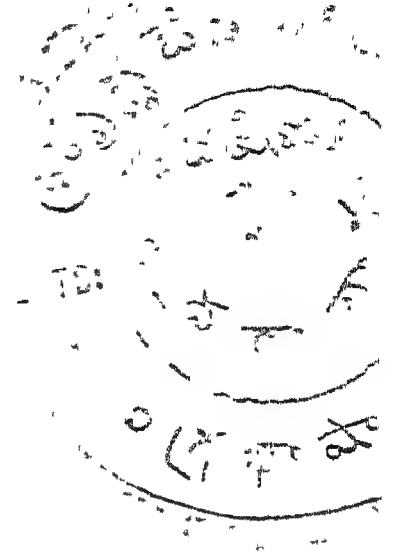


యోగమునకు శబ్దా ము అనుసంధానము. జీవాత్మ తన యైహికపాపావ యందుఁ బరమాత్మకు భిన్న మై వ్యవహిత మై యుండును. ఈ రెంటికిని సమాధాన మావశ్యకము. సమాధానమే కాక, అంతకంటె నెక్కుడగు ననుసంధానమే పరమప్రయోజనముగా సాధింపఁబడుచున్నది. దేవునితో నిట్టియనుసంధానమే హిందూ యోగముయొక్క నిజమగు రహస్యము. ఇదియే యాధ్యాత్మికైక్యా వాప్తి. ఏకత్వమందు ద్విత్వజ్ఞానము. ద్వైతమం దద్వైతసిద్ధి. తత్త్వజిజ్ఞాసువును మననశీలుఁడు నగుహిందువున కిదియే యుత్తమ లోకావాప్తి; మోక్షము. దీనికంటె నాతఁడు కోరుముక్తి మఱి లేదు. పృథగ్భావము, వియోగము, వ్యవహితత్వము, భేదానుభవము, ద్వైత తి, అహంభావము, ఇదియే యాతనిదృష్టియందు సమస్త పాపములకును, దుఃఖములకును మూలము. ఈశ్వరునితో నైక్యముఁ జెంది యాతనిసాయుజ్య మెఱిఁగి యనుభవించుటయే యాతనికి నిజ మగు మోక్షము. దీనినే యాతఁడు సదా కాక్షించును. పరమానంద మయ మగునీదివ్యమానవత్వమును సాధించుటకే యెంతయుఁ బ్రయాసముతో నాతఁడు సదా ప యత్నము సేయును. ఆతఁ డొక్కసారి యీపరమపదవిని జెందెనేని సమస్తదుఃఖములకును, భ మలకును, పాపములకును, గలుషములకును నతీతుఁ డై యాత్మ శాంతి నందును. ఉపాసనలు, పా నలు; నిత్యకర్మలు, నైమిత్తిక

ములు; ధ్యానములు, త్యాగములు; అన్నియు నీశాంతిదామము
నందుట కౌతనికి సాధనములును, మార్గములును మాత్రమే యై
యున్నవి.



యోగ త్రయము.



భిన్నము లగుమూడు కాలములం దీయోగము—ఈశ్వరసాయు
జ్యము—సహజముగా త్రివిధము లగురూపభేదముల నొందును ;
అనగా, నిది మూడువిధముల సాధింపఁబడునని చెప్పనొప్పు.
మొదటిది సాధమిక మగువైదికకాలమందుఁ బ్రకృత్యాత్మకుఁ
డగునీశ్వరునితో ననుసంధానము. ఇదియే పరోక్షయోగము.
రెండవది యుపనిషత్కాలమందలి జీవాత్మపరమాత్మల యను
సంధానము. ఇదియే యపరోక్షయోగము. మూడవది పౌరాణిక
కాలమందు ఇతిహాసప సిద్ధుఁ డగుభగవానునితో ననుసంధి. ఇదియే
భక్తి ; భక్తియోగము. ఇంచుక యోచించునెడల తత్త్వణమే
విచిత్రము, వ్యంజకమును నగుదీనిసాదృశ్యము వ్యక్తమగును. హిందూ
మతమునందలి “తి కము” నకును గై స్తవమతమునందుఁ గల
“తి కము” నకును గలసజాతీయసాదృశ్యము విస్పష్టము. పరిణామ
క్రమమందు మాత మే యీరెంటికిని భేదము గలదు. తదితరము
లగునన్నివిషయములందును వీనికి సంబంధించినయాశయముల
యొక్కయు భావములయొక్కయు సామ్య మత్యద్భుతము. క్రైస్తవ
మతమునందు పిత, పుత్తుఁడు, పరిశుద్ధాత్మ. హిందూమతమునందు
ముందుపిత, పరిశుద్ధాత్మ, ఆవెనుక పుత్తుఁడు. ఈభావత యము.
త్రివిధ మగునీశ్వరావిర్భావముఁ బదర్శించుచు హిందూమత

చారిత్రమును పూడు వేటువేటుభాగములుగ విభజించుచున్నది.
 ఈభావత్రయము మానవసంఘముయొక్కయుఁ బ త్యేకవ్యక్తుల
 యొక్కయు పరిణామములో నెట్టిసహజక మము నమనరించునో
 నాపభేదములతో మానవకోటియొక్కజీవచారిత్రమం దెట్లు పరి
 వర్తనము నల్పుచుండునో ఇచ్చట విమర్శింప ననావశ్యకము.

వైదికయోగోత్పత్తి.

ప్రపఞ్చమమున మనుష్యనియాత్మ ప కృత్యం దీశ్వరుని
దంపః బయత్నించును. అప్పు డాతనియాభ్యాత్మి జ్ఞానము
ప్రాకృతికము. ప కృత్యా రాధనమే యాతనిపురాతనోపాసనాపద్ధతి.
అపుడపుడే భౌతికప పంచమందుఁ బ విష్ణుఁ డగుటచే న ప్రివేచి
త్యములచే నాతనిమానసము విస్మయోపహత మగుచున్నది.
అతఁడు దేనిని జూచినను హృదయ మాశ్చర్య పూరిత మగును. రవి
చంద్రతారాగణములతోడను, నదీశైలసముద్రములతోడను, ఖనిజ
తగుజంతుసంతతులతోడను గూడి విశ్వము మహోజ్వలము మనో
హరమును మాత్రమే కాదు. ఈసృష్టియంతయు చలనోన్మేషసహిత
మై వృద్ధిఁ జెందుచుండును. కనుక నిది యద్భుతావహ మగుటయే
కాక, దురవగాహముగూడ నై యుండును. గ్రహోపగ్రహనదీ
మారుతములసంచలనమును జూచియు వివిధము లై విచిత్రము లై
సముచితావయవసంపత్తితో సౌందర్యమున కాకరములై వికాసము
నందు జంతుసంతతిని వృక్షరాశిని దిలకించి విస్మయావిష్టుఁ డై
మానవుఁ డీవిశ్వముయొక్క-చలనోన్మేషములకు దుర్జేయ మగుమహా
కారణ మెద్దియొక్కో యని వితర్కించును. భయవిస్మయాయత్తచిత్తుఁ
డై యాతఁడు నమస్కరించును; సాష్టాంగప్రణామము సేయును;
పూజించును; అర్చించును; స్తుతించును; శ్లాఘించును. కాని యెవరి

నుద్దేశించి తా నిట్లుచేయునదియు నాతఁడును జెప్పఁజాలఁడు. ఆతఁడత్యంతము బాలుఁడు, నజ్జఁడును; అమాయకుఁడు, నశిక్షితుఁడును; కానఁ, దాను బూజించున దిద్దియని వివరింపఁజాలఁడు. ఆతఁడు సహజేంగితజ్ఞానమాత్రప్రేరితుఁడుగాని వితర్కవిమర్శనములసాహాయ్యము గొనఁడు. ఆతనిభావంబు లింకను నపరిష్కృతంబులు. శాస్త్రమింకను వానిరూపనిరూపణము చేయలేదు. గాఢేచ్ఛాప చోదనలచేఁ బే రితుఁడై యాతఁడు కార్యముల నల్పునేకాని తనసం ల్పవ్యాపారంబులకుఁ గారణంబు లిట్టివనివివరింపఁజాలఁడు. ఆతఁడు ధార్మికుఁడుమాత మే; తాత్త్వికుఁడు గాఁడు. విస్మయము నేని భక్తి నేని కృతజ్ఞతనే పు కొల్పుదేనినై న నతఁ డారాధించును. ఉన్నతాకాశమును జూచి భక్తితో నమస్కరించును. ఉఱుము, మెఱుపు, వాన వీనికిఁ బా నాన్తుతుల నాచ రించును. తనకు మహోపకృతి ల్పినవారికివలెనే నూర్యునకును, అగ్నికిని, వాయువు నకును, నదులకును నాతఁడు కృతజ్ఞతాపూర్వకవందనము లర్పించును. ఉషఃకాల మెంతయు సుందరము మనోహరమును. దీనిని జూచి నంతనే యాతఁడించుకేనియు సంశయింపక పూజించును. సూరేంద్ర వాయువరుణుల నాతఁ డాహ్వానముచేసి యర్చించును.



విశ్వదేవార్చనమునుగాదు:

బహుదేవార్చనమునుగాదు.



ఈతని విశ్వదేవార్చకుఁ డనుటకుఁ గాని, బహుదేవార్చకుఁ డనుటకుఁ గాని వలనుపడదు. ఈతనిభక్తివిశ్వాసము లింకను నియత స్వరూపమును గ్రహింప లేదు. కాన, నివి మనకుఁ దెలియుమత సిద్ధాంతములలో వేని ననుసరించి యుండునో చెప్ప నవకాశము లేదు. ఆధ్యాత్మికజీవనచరిత మందు భావన లపరిష్కృతములుగను, వాసనలు బీజరూపముగను నుడుతటి వానిని కో డీకరించుటకు శాస్త్రమర్యాద గాని తత్త్వసిద్ధాంతము గాని చాలదు. ఉదయ కాలము రాత్రియును గాదు; పగలును గాదు. భూణము చేతనమును గాదు; అచేతనమును గాదు. మానవునిప్రారంభమతజీవనము నట్టిదే. ఉన్న దేదియో యున్నది. ఎట్లున్నదో యట్లే దాని గ్రహింప వలయును. తత్త్వశాస్త్రజ్ఞుఁడు దీని కొకనామ మియ్యఁగోరును. ఆతని కది సహజము. కాని విషయము లెల్లప్పుడును మనము గోరు నటులుమాత మె యుండవు. దోషైకత్వక్కును, అసహనశీలుఁడు నగువిమ కుఁడు మానవునియాధ్యాత్మికబాల్యదశ విశ్వదేవార్చన మనిగాని బహుదేవార్చనమనిగాని దూషింపఁ బ యత్నించుచు సిద్ధాంతీకరణమునకు దొరకొనకుండుఁ గాక ! అపా మును గల్పింప

వీలగుటకై మాటుపేరిడక ప కృతియొక్కనిజస్వరూపనిరూపణము
 చేసి యాధ్యామును బదంచుటయే యాతనికిఁ గర్తవ్యము.
 మానవుఁ డప్రయత్నముగఁ జేయుప కృత్యాధానము వాస్తవముగ
 విశ్వదేవార్చనము గాని బహుదేవార్చనము గాని కాదు. అది
 కేవలముశక్త్యాధానము. ఈభౌతికప్రపంచములోని యసాధారణము
 లగుప్రకృతిపరిణామముల కన్నిటికి నాధారభూత మగునట్టియు, శాస్త్ర
 వేత్తలచే శక్తి యనుపేర వ్యవహరింపఁబడినను అనిర్వచనీయ మై
 నట్టియు నొకపదా ము గలదని భక్తిపరుఁ డగునాథ్యుఁడు గుర్తింపఁ
 గలఁడు. ప్రకృతియందుఁ బరస్పరవిభేదము లగుసజాతీయవస్తుసము
 దాయముల నొక్కొక్కదానినినియమించుశక్తియు, పతిమహాపదార్థ
 మందును సప్తయందలి ప్రతిసూక్ష్మకార్యమందును గూడ సంతృప్త
 మగుశక్తియు నిదియే. ప్రకృతియందలివివిధవస్తువులఁ జూచినపుడు
 ఆశ్చర్యజనకములు, చిత్తప్రత్యాకర్షకములు నగు సూర్యాగ్నిజల
 వాయువర్షముల నధివసించి యుండువివిధము లగుపా కృతశక్తులతో
 నొక్కొక్కదాని నొక్కొక్కయుపాసకుఁడు పత్యేకముగ భజించుట
 గాని, లేక యొకభక్తుఁడే యొక్కొక్కశక్తి నొక్కొక్కకాలమందు
 భజించుట గాని తటస్థించును. అట్టిసమయమందు వానిలో నొక్కొక్క
 కటియుఁ ధక్కినవాని నన్నిటిని దలదన్ని యారాధకునిమనమును
 వశముఁజేసికొని వానిభక్తిని జూటఁగొనునంతటిబలిష్ఠ మగుమహా
 శక్తిగాఁగన్పట్టును. అప్పు డాశ యెదుట మిగిలినవన్నియు త్సుద్రతఁ
 జెందును. ఈప కారము పతివైదికఋషియుఁ దనదేవతయేమిగిలిన
 యన్నిదేవతలకంటె నుత్తమ మైనదని పొగడుచుండెను. ఇట్లొక్కొక్క

కాలమున నొక్కొకదేవత నిరతిశయప్రభావము గల్గదై కాలక్రమమున
 నన్నిదేవతలు నట్లే సృష్టికి మహాత్కృష్టమూలకారణము లను
 మహాన్నతపదవిని బొందిన జయ్యెను. వైదికదేవతాగణమందు
 నిర్ణీతాధికారతారతమ్యవ్యవస్థ గాని, నియతపౌర్వాపర్యవిభాగము
 గాని లేనట్లే స్పష్ట మగుచున్నది. ప్రపంచకమున కంతకు నీశ్వరుఁ
 డొక్కఁడో యనేకమందిదేవతలు గలరో నిర్ణయించుటకుఁ
 బ్రయత్న మైన జరిగియుండదు. బహుదేవత టుండిరని
 యొకప్పుడును, ఏకేశ్వరుఁడే బహుధాప్రదర్శింపఁబడె నని
 మఱియొకప్పుడును జెప్పఁబడెను.



ఆధునిక శాస్త్రము-శక్త్యారాధనము:

ఒక సాదృశ్యము.

ఆధునిక శాస్త్రము చెప్పనదియు నింతియే. ఇప్పటివరక తి
శాస్త్రజ్ఞులలో “హాన్స¹” “టిండాలు²” లవ టివారు సృష్టివైచిత్ర్య
ములయందు దుర్జ్జయ మగునీశక్తికన్న వేతేదియుఁ గనుఁగొన లేదు.
ఇది యగోచర మగునొకమహాశక్తి. గోచరము లగువివిధశక్తులు
పా ధమిక మగునీయాదిశక్తికి రూపాంతరములే. ఈశాస్త్రజ్ఞులవలెనే
వైదిక ఋషులును సస్థిరము లగుసృష్టిపరిణామముల కధిష్ఠానము
లగు రశక్తులను మాత మే గ్రహించి వీనిలో నేయేశక్తి సృష్టి
యొక్క యేయేసజాతీయసముదాయము నధివసించియుండునో దాని
ననుసరించి వానిని వేఱువేఱునామములతో వేఱువేఱుతరగతులుగ
విభజించిరి. కాని పా చీన ఋషులకును, ఆధునికప కృతిశాస్త్రజ్ఞు
లకును భేదము లేకపోలేదు. వారు భక్తులు, కవులు; వీరు, అనిర్వచ
యవాదులు, తత్త్వాన్వేషకులు. ఋషులు భక్తిపరవశులై
తమభావనావిశేషముచేఁ బ్రకృతియొక్కమర్మములను విప్పి చెప్పఁగల
మహాకవీంద్రులు. పరిణామవాదు లన్ననో భక్తిరసభావనావిశేషము
లతో నణుమాత ప సక్తియు లేనిశుష్కతత్త్వాన్వేషకులుమాత్ర మే
యైయున్నారు. పసివిడ్డలువోలె నమాయకు లగుఋషు లవిదితమగు

నీభగవదస్వేషణమందు “హక్ష్మి” “టిండాలు” ల సత్తిక మించిరి. ఆధునికులవలె బ కృత్యమందలిజడశక్తినిమాత ము చూచుటచేఁ దృప్తిపడక జీవశక్తియగుమూలపురుషునియాసానమునకై సాగిపోయి తుదకు గమ్య సమును జేరియే తీరిరి. వా గ్నిశక్తి నారాధించిరి. అగ్నియాకృతిని గాదు; దహనశక్తిని. కాని, దానినే యొకప త్యక్ష వ్యక్తిగా భావించి గౌరవించిరి. వారు జలమునకు నతినల్పిరి. వారి కదిపా ర్థనల విని యాదరించుప్రత్యక్షదైవతము. ఉపఃకాలమును వా రొకదివ్యసుందరినిగా సంబోధించిరి. అగ్ని జలప్రభాతము లనువ్యక్తుల నిట్లారాధించుట యెంతయు విపరీత మనియు, నీచమనియు, జుగుప్సాకర మగుబహుదేవతారాధన మనియుఁ గొందఱుందురు. కాని యది సత్యముగాదు. అవి దురవగాహములనుమాట వాస్తవమే. హేతువాది కవి దుర్జ్జేయము లగుటయు గర్హ్యములగుటయుఁ గూడ నిజమే. కాని యాధ్యాత్మికవ్యక్తి కవి సర్వాతిరిక్తభక్తియోగమర్మములు. శిలా పృక్షములకుఁ జైతన్య మారోపించుటయు, మృణ్మయవిగ్రహములను పత్యక్షదేవతలుగా భావించుటయుఁ, గేవలప్రతిమారాధనము. ఎక్కడఁ జూచినను జడపదార్థమును, జడశక్తియుఁ దప్ప వేఱేదియు లేదనుట కేవల మనిర్వచనీయవాదము నాస్తికత్వము. కాని సృష్టివిశేషములందుఁ జేతనమూలకారణ మగునొకవ్యక్తిని గనుఁగొనుట యాస్తికతత్వమందుత్తమ మగుహేతుకాంతర్జ్ఞానము. ఇదియే శాస్త్రీయయోగదృష్టికి బీజము. ఈదర్శనము ఆనుమానిక మగుతార్కికవాదప్రతివాదములచేఁ బ యత్నసిద్ధము గాదు.

చేతనకారణమే నిమిత్తకారణ మని యతితజ్ఞానము వ్యక్తికరించు
చున్నది. శక్తివ్యక్తులు రెండును అఖండజ్ఞానకి యాఫలముగా
గ హింపబడుచున్నవి.

వ్యక్తినిగుర్తించుట.

వైదికయుషికి వ్యక్తి యగుజీవశక్తి ఝటితిస్ఫరణముగాఁ బా ప్తించెను గాని తర్కసాహాయ్యముచేఁ గాదు. ఆతఁడు జడశక్తినిబట్టి జీవశక్తి ననుమానముచే సాధింపలేదు. అతనియా ధా త్మికజ్ఞాన మానుమానికము గాదు. ప్రభంజనదేవుఁడును, అగ్నిదేవుఁడును, నాతనిదృష్టికి హైతుకశక్తులుమాత్రమే కాక సచేతనములు ప్రేమపూర్వములును అగువ్యక్తులుగూడ నై యున్నవి. మేఘగర్జనము, విద్యుదుద్గమనము, వర్షప్రపాతము ఇవి యాతని కదు తావహములు. వీనిని జూచినపు డాతఁడు నమస్కరించి ప్రార్థించెను. ఆతఁడు సంభాషించెను గాని యెవనితో సంభాషించునదియు నాతనికే యెఱుక లేదు. ఆతఁడు ఏపరమపురుషుని దనపితయనియు, మిత్రుఁ డనియు భావించెనో యాతఁడు మాత్ర మతని రక్షించి మోక్ష మిచ్చుటకు సదా సంసిద్ధుడై యుండెను. మానవుఁ డగ్నిజలముల నెట్లు ప్రేమింపఁ గలఁడనియు, సూర్యాకాశముల విశ్వసించి యెట్లు పూజింపఁ గలఁడనియు బ వహించునదులను జూచి నిజమాతలుగ నెట్లు సంబోధింపఁ గలఁడనియు శ కింప నేల? మనయార్యభక్తుఁ డటుల చేయనే చేసెను. ఆతనిలోచనము లశిక్షితము లయ్యు

సభ్యాసవశముచే సృష్టియందలివైచిత్ర్యములకును సౌందర్యములకును
 అధిష్ఠానభూతుఁ డగుపరమపురుషుని దర్శించి తత్క్షణమే విశ్వసించి
 గుఱియుంచి ప్రేమించి పూజించెను. అంతటను ఆప్రభువే, యామిత్రుఁడే
 యాతనికి సాక్షాత్కరించెను. ఏవంకఁ జూచినను బవిత్ర మగునాదివ్య
 పురుషుఁడే ప త్యక్ష మయ్యెను. అగ్నియందును, జలమందును, పైని,
 కిందను గలసమస్త పదా ములందును సర్వాంతర్యామియు సర్వశక్తి
 యుతుఁడు నగునాపరమేశ్వరు నాతఁడు దర్శించెను. ప కృతియొక్క
 సర్వసజాతీయసముదాయములందును అపారశక్తిజ్ఞానకారుణ్యసంపన్నుం
 డగునాదివ్యమూర్తి నాతఁ డవలోకించెను. అది సర్వవా పిని యగు
 మహా శక్తి; సర్వసాక్షి; నాతనుఁ డగుజగ త; పే మనిధి యగు
 జగజ్జనని. పవిత్ర స్వరూపుఁ డగుమోక్షప దాత. ఏచట సామాన్య
 మానవు లచేతన మగుజడశక్తినిమా తము నుఁగొనితో యచటనే
 ఋషి వి వ్యమును దనతేజోవిశేషముచే న వసించి శాసనములచేఁ
 బాలించుచు జీవసహితముగఁ జేయుచున్నది- పురుషుని వీక్షించెను.
 వారిదృష్టి పైతెరవఱకుమాత మే ప్రసరింపఁ గలిగెను. తెరవెనుక
 నేమున్నదియు వారు కనుఁగొనలేకపోయిరి. కాని యాతనిదృష్టి తెరను
 భేదించుకొని పోయి తదంతర్హితం డగునాపరమమితు ని జూచెను.
 ఆతని కంత- దనాశక్తి కలదు. జడప క తియే విశ్వేశ్వరున కాల
 యము. శక్తియే యాతని మనకన్నులనుండి మఱుగుపఱుచునట్టి
 యావరణము. ప్రకృత్యాలయముయొక్క యీశక్తికుడ్యము సాధా
 రణమానవునిస్థూలదృష్టికిదు ర్భేద్య మైనను యోగియొక్కనూక్షు
 దృష్టికిమాత ము సుభేద్య మగును. కాన ఋషీశ్వరునకు జడపదా

ములయొక్క భిన్నరూపములందు దివ్య మగునొకవ్యక్తి గోచరమయె ను. అట్టిభగవత్సందర్శనము యోగియొక్క దివ్యదృష్టికి మాత్రమే సుసాధ్యము. అటు గాదేని యందఱు దీనిని బొంది యానందింపవలసినదే. సూర్యచందా దులును, అగ్నిజలములును మన మనుదినమును జూచుసామాన్యవస్తువులే. అయినను, సహజ మగుగౌరవాతిరేకము గలిగి యంతర్జ్ఞానముచే నీభౌతికపదా ములం దొకదివ్య మగువ్యక్తిని దర్శింపఁగలవా రెచ్చటనో గాని కానరాదు. ప్రకృతి మనయెదుట, పైని, అన్నివైపులను మనల నావరించియున్నది. రాత్రియును, బగలును సదా మనము దానిని జూచుచునే యున్నారము. కాని, ప్రకృతియం దంతర్హిత మైయుండునాపరమ వ్యక్తిని, ఆప్రకృతిని దమదివ్యదృష్టిచే భేదించుకొనిపోయి, కనుఁగొను నంతటిధన్యు లెందఱు? భౌతికపదా ములస్వభావస్వరూపములు గని పెట్టుటకై వానిని విభజించి పరిశోధించుటయందుఁదమయావచ్చుక్తిని వినియోగపఱుచునాధునికశాస్త్రజ్ఞులు గూడ జడపదా జడశక్తుల కంటె వే తేమియుఁ గనుఁగొనలేక పోయిరి. తిమిరావృతంబు లగు వస్తువులభంగి సామాన్యమానవుల కస్ఫుటముగ శక్తిమాత్ర మెచ్చటఁ గన్పట్టెనో యచ్చటనే యాధునికతత్త్వశాస్త్రముతో నొండె ప్రకృతిశాస్త్రముతో నొండె యించుకేనియుఁ బరిచితిలేనియశిషితుఁ డగునార్యునకు విస్పష్టముగ నొకవ్యక్తి గోచర మయ్యెను. కాన, సిద్ధుఁడనినను, యోగియనినను నాతఁడే. ఈనామము లాతనికే తగును. యోగమున కింతకంటె నిర్దుష్టస్వరూప ముండుఁగాక ! ఈతనిది మాత ము నిశ్చయముగ యోగదృష్టియే. ఇది కనితా

విషయము గాని తత్త్వవిషయము గాదు; దురవగాహము గాని
 శాస్త్రగోచరము గాదు; భక్తివిశ్వాససాధ్యము గాని హేతువాద
 సాధ్యము గాదు.



యోగముయొక్క సహజస్వరూపము.



ఐన నిది యెంతయు సత్యమును, స్వాభావికమును నైయున్నది. దీనిని విభజించి పరిశోధించినయెడల నిది మనశ్శాస్త్రపరిశోధనకు నిలువఁగల దృఢమగుమనఃపవృత్తి యని తెలియఁగలదు. ఇది యనవ తచిత్తులవిపరీతమనోవృత్తి యని గాని, భక్త్యుదే కమనస్థుల మనోభాంతి యని గాని చెప్ప వలనుపడదు. కేవల మిది స్వ చిత్త వృత్తియే యైయున్నది. మానస మొకవిధ మగునవస్థఁ జెందినపు డీ శుభ తి చేకుఱును. మహాత్ములయనుభవ మిందులకుఁ బ్రబలసాక్ష్యము. అన్నిదేశములందును, అన్నికాలములందును, భక్తుల కావేశము కలిగి నప్పుడును వారు ధ్యానమగునై యున్నప్పుడును ఈవిశ్వమందే వారికి భగవంతుఁడు ప త్యక్ష మయ్యెను. మానస మిట్టి తిఁ జెంది యున్నపుడు ప కృత్యయం దంతటను వ్యక్తమగుచున్న యీ పరమాత్మ యెదుట వారు భయాయత్త చిత్తు లగుటయేకాక యనిర్వచనీయ మగు నొకచిత్రమగుభావనచేఁ బరవశులుగూడ నగుదురు. ఎప్పు డిది సంభ వించునో, ఎట్లది సంభవించునో వారికే తెలియదు. ఆధ్యాత్మిక జీవనమం దిది యొకదురవగాహమగువిషయముగఁ గాన్పించినను యథార్థవిషయమే యైయున్నది. సాధారణమానవులకుఁ గొలఁదిగ లభించునదే మహాపురుషులయెడఁ గాంతిపూరమువలె వెల్లిగొని ప్రస

రించును. మూలపదార్థ మొక్కటియైనను భానమందుఁ గలతార
తమ్య మత్యద్భుతము. ఉత్కృష్టము లగు రెండుదృష్టాంతములచే నిది
స్పష్టము కాఁగలదు.



‘ మోసెసు. ’³

“ మోజె ” సాదేశమును బొందుటకై పర్వతాగ్రమునకుఁ బిలువఁబడినపుడు ఆతఁ డక్కడ మండుచున్నపొదయందు “ జహోవా ” ను దర్శించి నమస్కరించె నని చరిత్రవలన మనకుఁ దెలియుచున్నది. నిజముగ నాతఁడు పొదకు నమస్కరింపలేదు. పొదలో నున్నయగ్నికిని నమస్కరింపలేదు. “ మోసెసు ” విగ హారాధనము నెంతమాత ము నామోదింపఁడు. కాని, మండుచున్న యాచిన్ని పొదయందు సర్వశక్తుఁడు, విశ్వేశ్వరుఁడు నగు “ జహోవా ” ను దర్శించెను. ఇది విగ హారాధనము గాదు; విశ్వాారాధనము గాదు; చిత్తోన్మాదము గాదు; మతిభ్రమణము గాదు; హేతువాదముచే సాధిత మగునొకసత్యమును గాదు; ఇది కేవలయోగదర్శనము. నిజమగుయోగీశ్వరునివలెనే యాతఁ డామండుచున్నపొదవంకఁ జూచెను. తత్క్షణమే యాతనిహృదయమునకును, నేత్రములకును నొక దివ్యకాంతి స్ఫురించెను. అపుడు సాధారణమానవుల కగపడునా మండుచున్నపొదయందే యాతనికి “ జహోవా ” యొక్కదివ్యరూపము ప్రత్యక్షమయ్యెను. అది యొకభౌతికస్వరూపమా? కాదు. చూచుటకును, తాఁకుటకును వీలగునొకయాకారమా? అదియును గాదు. “ జహోవా ” యాత్మస్వరూపుఁడు. “ మోసెసు ” మండుచున్నపొదయందాత్మస్వరూపుఁ డగునాపర మేశ్వరుఁడు ప్రజ్వలించుటచూచెను.

ఆత్మ పరమాత్మను గనుఁగొనుటయే యోగదర్శనము. ఈకాలమం
దట్టిదివ్యదృష్టిని బొందియేని, సాధించియేని ప కృత్యందీశ్వరుని
వర్ణించువా రరుదగుట యెంతశోచనీయము!





ఈదివ్యదృష్టికి మఱియొకప్రబలనిదర్శనము క్రొత్తనిబంధన
మందుఁ గాన్పించుచున్నది. “జార్దను”⁶ నదీతోయములందు “జీససు”
పరిశుద్ధస్నాన మాచరించి బయటకు వచ్చినపుడు ఆకాశము దొకవింత
యగునాకార మాతనికి గోచరమయ్యెను-ఆకాశము భిన్నమగుటయు,
పావుర మాతనిశిరముపైఁ బరిభ్రమణము సల్పుటయు, నందు పరిశు
ద్ధాత్మనే యాతఁడు గనుఁగొనుటయు. ఏమి యాతనిభాగ్యము !
పరిశుద్ధస్నాన మైనవెంటనే యీశ్వరపుత్తు న కెట్టిశుభదర్శనము
సిద్ధించెను ! ఇదియే సాధారణమానవునకు లభించెనేని దానినున్నాద
మనియు, వంచన మనియు మన మందుము. కాని, “జీససు”
ఉన్మత్తుఁడును, వంచకుఁడును గాఁడు. ఈశ్వరపుత్తు ఁడు మహాత్ములలో
మహాత్ముఁడు ; యోగులలో యోగి. ఆతఁడు మిథ్యారూపములఁ
జూచువాఁడు గాఁడు. వియద్వివరణమును భగవదవతరణమును దన
దిన మగుయోగదృష్టిచే నాతఁడు చూచెను. ఎచ్చటనో కాదు.
ఈభౌతికాకాశమందును, అందుఁ జరించుసామాన్యపక్షిమాత్రమందే.
తత్త్వోపదేశమును బొందనిసాధారణమానవునిదృష్టి కాకాశము కేవల
మాకాశమే. అది శూన్యప్రదేశము. పావురమును ఒకపక్షిమాత్రమే.
అంతకంటె విశేషమేమియు లేదు. కాని పరిశుద్ధస్నాన మాచరించిన
కీ స్తుయొక్కవిమలనేత్రము కేవలపదార్థమునే చూడక దానిని భే
దించుకొని పోయి అధిష్ఠానమును జూచెను. అంబరము తనపై తెర

నూడ్చెను. అపు డొకదివ్యతేజము ప కాశించెను. సాపుర మాత్ర
 రూపియై స్వచ్ఛతఁ జెందెను. క్రీస్తుదానియందును, దాని భేదించు
 కొనిపోయియుఁ బరిశుద్ధాత్మను దర్శించెను. ఆధ్యాత్మికజీవుల కన్నియు
 నాత్మమయములే. దివ్యనేత్రముల కన్నియు దైవమునే చూపును.
 ఒక్కనిమిషములో సామాన్యభేదమందువిశ్వేశ్వరునిగనుఁగొనుట.
 అదియు ద్యోతకమగుజీవశక్తినిమాత్రమే కాక యందుఁ బ్రజ్వలించు
 ప్రత్యక్షదైవమునే చూచుట. ఇది దివ్యదృష్టియొక్కయద్భుతకృత్యము.
 ఇయ ది యీశ్వరపుత్తు నకుమాత్రమే సాధ్యమయ్యెను. మన
 సామాన్యభక్తిలోచనముచే నసంపూర్ణముగ దేనినిసాధింపఁగలమో
 దానినే యాతఁడు పూర్ణముగ సాధించిచూపెను. పరిశుద్ధస్నానము
 చేసితత్తో పదేశమును బొందుప తిభక్తుఁడును బ్రకృతియం దీశ్వరుని
 దర్శింపఁగలిగి యుండవలయు నని మాటలకలఁపె వేయిరెట్లు హృదయ
 స్పర్శకమును, ఆకర్షకమును అగు తనప్రత్యక్షదృష్టాంతముచేతనే
 వ్యక్తపఱిచెను. ఏమి మనభాగ్యము ! పరిశుద్ధస్నానము నీసంకేత
 కృత్యరూపమున నాతఁ డెట్టియమూల్యజ్ఞానధనమును మన కిచ్చి
 పోయెను! అప్పుడు జరిగినదంతయు నేఁడు మనకన్నులకుఁ గట్టిన
 ట్లగపడి మనవిషయాసక్తతకును, అల్పభక్తికిని మనలఁ జీవాట్లు
 పెట్టుచున్నది. దీనినే హిందువులు చదివి “జీససు? నీయాత్మనూత
 నత్వముఁ జెంది నూతననేత్రములతోఁ బ్రకృతియం దీశ్వరుని జూడఁ
 గలుగునటులు నీవు పరిశుద్ధస్నానము చేసి నిష్కలుషుఁడవుగముత్ర
 నమ్ముము ; నేనాపరిశుద్ధాత్మను బ తక్షముగఁ జూచితిని. అట్లే
 వాస్తవముగఁ బరిశుద్ధస్నానమును జే నూతనజీవమును బొందిన
 ప్రతిమానవుఁడును జూడఁగలఁడు. శుద్ధస్నాన మనుసంస్కారము

జరిగిన క్షణమందే యోగమం దీశ్వరునితో నేకీభవమును జెందితిని.
 సర్వాంతర్యామియు, భక్త్యుత్పాదకుఁడును అగునాతని సాక్షాత్కార
 మందు మునిగితిని. ఆత్మభావాపన్నుఁ డగుపతిమనుజుఁడును నంతి
 యే, యని నాస్తికమును, అపరిశుద్ధమును అగులోకమునకుఁ (జీససు)
 దెల్పె” నని (హిందువులు) వక్కాణించుచున్నాడు. కీ స్తుయొక్క
 పరిశుద్ధస్నానము మనుజులందఱకు నొకగొప్పదృష్టాంత మనియు
 నెల్లరకు సాధ్యమగునొకయాదర్శ మనియు “పొండి, యిట్లే మీరును
 జేయుడి” యని పురికొల్పునట్టియొకయాదేశ మనియు నొప్పికొనక
 తప్పదు.



యోగ మభ్యసనీయము గాని

నిరసనీయముగాదు.

వైదిక కాలమందు హిందూదేశమం దెయ్యది ప్రాకృతప్రారంభ దశయం దుండెనో, ఎయ్యది మహాత్ములప త్యక్షానుభవముచే స్వ చిత్తవృత్తిగ ధృవపటుపఁబడెనో యట్టిపరోక్షయోగమును మన మిపుడు “యూదీయ, కై స్తవ” మతజ్ఞానమునుబట్టి పరిశీలించి దాని తత్త్వా మును గ్రహింతము. జీర్ణము, భగ్నము, మాయాజనితమును నగుప్రాచ్యగూఢవిషయ మని యధిక్షేపించి నిరసింపక, యాధునిక తత్త్వశాస్త్రసాహాయ్యముచే నియత మగుశాస్త్రా ధారముపై ర పటుతము. నిక, ప్రామాదిక, జాతీయదోషములనుండి వేటుపఱచి యు, దానిని బరివేష్టించి నిజస్వరూపమును మరుఁగుపఱచి విశ్వదేవ బహుదేవమతములవలెఁ గాన్పించునటులు చేయుమాలిన్యసాంకర్యం బులనుండి శుభ్రపఱచియు, సంస్కరించియు, దోషరహితముగఁ జేసి యు సర్వజాత్యాచరణీయమును సర్వసమ్మతమును నగుపరిశుద్ధాస్తిక సిద్ధాంతముగఁ జేయుదము. క్లిష్ట మగుదీనియాధ్యాత్మికతత్త్వ విషయికమగువితర్కవిమర్శనముల విడిచి మనకందఱకు నావశ్యక మును, ఉపయుక్తమును అగునట్టిముఖ విషయముగ నెంచి నిత్య మును మనలోఁ బ్రతివ్యక్తియు యథా క్తి దాని నభ్యసింతము. హిందూదేశమునందలి సచ్ఛాయము లగువృక్షవాటికలందుఁ

గాని, హిమౌవృతము లగుపర్వతశిఖరములందుఁగాని పాశ్చాత్య
దేశములందు శిల్పవాణిజ్యరాజనీతివిషయకవ్యాపారమునందు సదా
మునిగి తేలుచుండువివిధప్రదేశములందుఁగాని నివసించుపతిభక్తుఁ
డును ఆసియాఖండవాసిగాని, యూరపుఖండవాసిగాని, అమెరికా
ఖండవాసిగాని ఎవ్వఁడైనను ఈయోగశాస్త్రకృషి చేసితీరవలెను.
దానికిం దగినగొప్పఫల మాతనికిఁజేకుఱుననుట కణుమూత మును
సందియములేదు.

వైదికయోగము లేక పరోక్షయోగము

దానిస్వభావవిధానములు.

నియత మగుశాస్త్రవిధుల ననుసరించియు, సరియగుతత్త్వజఠోధనలఁ జేసియు ఏభక్తుఁడైనను అనుభవమునకుఁ దెచ్చికొని గ హింప యత్నించినయెడల నాతనికిఁ బరోక్షయోగమన నెద్దియో దానిముఖ్యలక్షణము తెన్వియో యవిమానవుని సద్గుణసంపన్నుఁడుగ నెట్లు చేయునో పవిత్రతానందంబుల హృదయమం దెట్లు నెలకొల్పునో వ్యక్తమగును. యోగదృష్టిని యథావిధిగ విభజించి పరీశీలించినయెడల రహస్యమగుదానితత్త్వము వ్యక్త మగుటయు, దానివిషయమునఁ గలవిపరీతగ హాణము తొలఁగుటయు తటంచును. అంతియొకాక విశా సముకూడ జనింపవచ్చును. మూఢవిశ్వాసరహితుఁడును ఆధునికతత్త్వజ్ఞానసహితుఁడును అగునీనాఁటితత్త్వవిదుఁ డగుయోగి ప్రశాంతచిత్తముతో సృష్టివిశేషములపై ధ్యానము నిలిపినపు డాతని స్థితి యెట్లుండునో విచారించుము. విక్షేపకములును, వికారహేతుకములును అగుపా పంచికచింతలుగాని, మనోవ్యధలుగాని యాతని సమాధి కంతరాయములు గా నేరవు. తన్నుఁ జుట్టియుండుచిత్తాకర్షక వస్తువులయం దాతనిమానసము లగ్నమై యుండును. ఇపు డొక సుందరమగుగులాబీపుష్పముపై దృష్టి నిలిపి అంతట క్రమముగ

నొక మహాస్మృత్యమును, కలకలలాడుచేనును, ప వహించుసెలయేటిని, ఉన్నతమగుపర్వతమును, గానముచేయుపక్షిని, అగాధమగునీలజలధిని, పైనున్ననీలసభమును, వీనినన్నిటి సవధానముతో సవలోకించునపు డాతనిమానసము ప్రకృతిలోనియొకపదా మునుండి మఱియొకపదార్థమున కానందముతోఁ బరుగిడును. తుదకుఁ జిత్తము తదాయత్తమగుటచే నాతఁ డానందపరవశుఁడై “ఈసౌందర్యము, ఈనియమక్రమములు, ఈవృద్ధిపరివర్తనములు, ప్రకృతి కెక్కడివి? ఈవిశ్వమును బాలించి ప్రాణవంతముగఁ జేయునదెయ్యది? లేక యెవ్వఁడు?” అని ప శ్నించును. ఆకస్మికముగ నాతఁడు పులకితుఁ డగును. అన్నిటియందును వ్యాప్త మగునాదిశక్తియనుచేతనకారణము నాతఁడు సహజజ్ఞానముచే గ్రహించును. శక్తి నిట్లు గుర్తించుట యవ్యవహితమును, సహజమును నైయున్నది. కాని యాతనికిట విశ్వాసమును, శాస్త్రమును సమస్వయము నందినటులును, యోగీయు శాస్త్రవేత్తయు నేకీభావము చెందినటులును దోఁచును. ఆదికారణ మగు నేశక్తియందు—బలము, జ్ఞానము, పే మము, సౌందర్యము కార్యమందువలెనే యిమిడియుండునో, యది యిపు డాతనిప్రాథమికదృష్టికి స్పష్టముగ గోచరమగు నీశక్తియే. ఆతఁ డొకసత్యశివసుందరస్వరూపమును దర్శించును. అదియే సర్వాధారకమగుసంకల్పశక్తి; జ్ఞానమూర్తి; ప్రేమనిధి. తనయొక్కయు, విశ్వముయొక్కయు; ఆత్మయొక్కయు సనాతన్యొక్కయు స్థితిగతుల నాతఁడు దానియందుఁ గాంచును. మఱియు నాతఁ డపారశక్తిజ్ఞానసంపన్నుఁ డగు నామంగళమయుని తనజ్ఞానశక్తులచే గ్రహించినతోడనే హృదయము భావములచేఁ బరిప్లుత మగును. కృతజ్ఞత, విశ్వాసము, గౌర

వము, విస్మయము, ప్రేమ, ఆనందము, ఆవేశము—ఇవి పొంగి పొరలుటచేఁ జూపున కొకవిధమగుమాధుర్య మొసంగు ననుట నిక్కువము. ఇది యంతయు నొక్కత్రుటిలో జరుగును. విశ్వాసము, బుద్ధి, యనుభవనయోగ్యత—ఈమూఁడును గూడి పరిశీలకుని కొకలోచన మయ్యెనో యనున ట్లుండును. అంతపరిశీలకుఁడు శాస్త్రసత్యత్వము తోడను, దృఢభక్తితోడను, పూర్ణానందముతోడను జూచును. మానస మంతకంత కేకాగ తఁ జెందినకొలఁదినీవిధమగునీశ్వరపరిజ్ఞానము మఱింత స్ఫుటమై యానందకర మగును. తుదకుఁ దాదాత్మ మే సిద్ధించును. విశ్వముయొక్కమహాకవాటము లన్నియు నొక్కమాటు తటాలునఁ దెరవఁబడును. పర్వతములు, నదులు; వృక్షములు, పుష్పములు; సూర్యుఁడు, చంద్రుఁడు, నక్షత్రములు; వాయువులు, వర్షము; అగ్ని, మెఱపు; కీటకము, పక్షి; మృగము, మనుష్యుఁడు; అన్నియుఁ దమతమయభ్యంతరాలయములఁ దెఱచును. అన్నిటియందు నాజీవశక్తి వ్యక్త మగును. ప తివస్తువు, ప తిజీవియు నల్పమైనను, అధికమైనను “జహోవా” యొక్కయాలయముగఁ గాన్పించును. ఇంతవఱకును మూయఁబడియుండునాలయపుఁదలుపులు ఇందజాలమహిమచేవలె నిష్పా డాకస్మికముగఁ దెరవఁబడును. అంతట లోపలనుండుదేవత పరిశీలకునిభక్తిలోచనమునకుఁ బ్రకాశించును. నేటివఱకు నొకదట్టమగుతెర విశ్వముఖముపై వ్రేలుచు నందలియద్భుతరహస్యముల మఱుఁగుపఱిచెను. ఇపు డొకత్రుటిలో నా తెరపైకి లేచుచు. ఇంతపర్యంత మంతర్హితం డగునీశ్వరుం డొక్కమాటుగ యోగియొక్కవిమలదృష్టికి గోచరమగును. ద ప్తకు, దృష్టమునకు; ధ్యాతకు, ధ్యేయమునకు; జీవాత్మకు, బరమాత్మకు; పుత్తు న

కుఁ, బితకు నేటివఱకుఁ బృథగ్భావము గలదు. ప్రకృతి, శిలానిర్మిత మగునొక మహాకుడ్యమువలె నిరువురకు మధ్య నడ్డముగ నుండెను. మనుజుఁ డీశ్వరు నస్పృష్టముగమాత మెఱిగితనప్రా నానునయం బుల నతిదూరమున ఘనతిమిరావృతుండై యుండునాయజ్ఞాతుని దివ్యధామమున కంపెను. ఉపాసకుఁ డెంతతాత్త్వికుఁడైనను, ఎంత భక్తుఁ డైనను, బూజాలక్ష్యమున కనేకయోజనములదూరముననే నిలిచియుండెను. ఆతఁడు పే మవిశ్వాససహితుఁ డయ్యుఁ దనకర్త నెన్నఁడు గాంచనియన్యుఁడే యయ్యెను. ఈశ్వరుఁడు ప్రకృతికథిష్ఠాతయై నిజహస్తనిర్మితవస్తువుల విరాజిల్లు నని యాతఁ డెఱుంగును. కాని యాతఁ డెప్పు డాయనను జేరఁబోయిన సీవస్తువులే యాయనను మఱుఁగుపఱిచెను. అవి తమశోభాసౌందర్యనియమనిర్వహణవైచిత్ర్యముల వ్యక్తీకరించుచు నిజనిర్మాత సంధతమన్నుచే నావరించెను. ఆతఁ డెన్నఁడు ముఖాముఖి తనదేవుని జూచుటకుఁ గాని, ఆయనతో సంభాషించుటకుఁగాని సమర్థుఁడు గాఁడయ్యె. అజ్ఞాతుఁ డగునీశ్వరుని యజ్ఞాతవసతికిఁ దానొకవార్త సంపవలసివచ్చెనేని తద్వార్తాహరణ కార్యనిర్వహణమునకై ప కృతియేతంతి కావలసివచ్చెను. విశ్వాలయమునఁ దండి కలఁడనునిశ్చితజ్ఞాన మాతనికిఁ గలదు; అంత మాత మున ప యోజన మేమి? కవాటము సదాబంధింపఁబడియే యుండెను. ఇచట మానవుఁ డధఃపతితుఁడై ప్రాకులాడుచుండ నచట దేవుఁడు ప కృతిచే నంతర్హితుఁడై యసంతత్త్వమున లీనుఁ డయ్యెను. ఇరువురును పృథగా వము నొందినయొకవియుక్తద్వంద్వ మయ్యెను. పంచభూతాత్మక మగుసీద్ధశ్యప్రపంచము భౌతికశక్తి వ్యూహసహితముగ నిరువురకు నడుమ నడ్డమువచ్చి సంయోగమున

కంతరాయము కలిగించెను. ఇప్పుడు తత్త్వపరిశీలకునిలోచనము నూతనజీవము నొంది యోగోన్మీలిత మగుటచే నాతఁడంతరాయము నపనయించి యవరోధము నున్ములించి నిరాతంకముగఁ దనయీ శ్వరునికడకు సాగి పోవును. వ్యవహిత మగుడైవ మిపు డవ్యవహిత ముగఁ గన్పట్టును. పరోక్షుఁడగునీశ్వరుఁ డిప్పుడు ప్రత్యక్షుఁడగు ను. వియోగముఁ జెందినవీరిరువు రిట్లు ముఖాముఖి నొకరియెదుట నొకరు నిలుతురు. ఒకరి నొకరు సమీపించినకొలఁది సన్యోన్యాంతః ప్రసారముచే నాతీత్రయబంధ మధికమై మిశ్రనము సిద్ధించును. మొదటఁ బరస్పరాకర్షణము, తరువాత క్రమముగ సమాగమము, సమేతమము, సాయుజ్యమును గల్గును నిరంతరసంగమము, యోగమును గురము గావించుటయే కాక దాని కెక్కుడు యాథార్థ్యమాధుర్యముల నొసంగును. తుదకు యోగబంధ మభేద్య మగును. యోగి యిపు డాప్రియజనకునిహస్తమునందు సదా విన్యస్త మగుతనహస్త ముతోడను, ఆతనియఖిలావలోకనదక్షుం బగుచక్షువునందు సదా నిక్షిప్తమగు తనచక్షువుతోడను నిరంతర మొకదివ్యకాంతిపూరమున నివసించునోయనున ట్లుండును. ప్రతిపదార్థ మీశ్వరుని జేరుట కొక మార్గమగును. ప్రకృతియంతయునాతనియవ్యవహిత సాన్నిధ్యప్రాప్తికై చేయుశీఘ్రయాత్రకు వలయుసౌకర్యములఁ గూర్చును. ఉపాసకుఁడు సూర్యచంద్రులద్వారమున నీశ్వరునిందుఁ బ్రవేశించును. ఆయనయు వానినుండియే యాతనిఁ జేరును. ప్రతిబంధకమగు వ్యవధానము పూర్ణముగఁ దొలగింపఁబడినందున దివముతో నేచ్ఛావిహారము నెలకొల్పఁబడుటయే కాక కేవలదుర్గమము లగుమార్గములనుండి రాకపోకలకు వలయుపూర్ణస్వాతంత్ర్యముగూడ లభించును. యోగి

యొక్కద్యు
వేగముతో
బ్రతిశక్తికి,
ర్వాంతర్కా
ముఁ జెందు
తామే య
కొకమనోః
గణితశాల,
జేఁ దేజరిల్ల
వలె నూత
యొక్కప్రజ్
యమునకు
శ్వాత్రువేత
సక్షత్రశా
పెట్టును.
గోళముల
అంతరిక్షశా
తో నారా
విశ్వమును
లనున్నప్రప
శాత్రుంబు
శాత్రుంబు,
నీవిశ్వమహ

యొక్కదృష్టి కుడియెడమలకుఁ జలించుచు మహాకాశమందుఁ దీవ
 వేగముతో నలుదెసలకుఁ బరుగిడుటయేకాక ప్రతిపదా ముసకును
 బ తిశక్తికినిఁ బ కృతిగోనిప్రతినియమమునకును సద్విష్ణుతయు, స
 ర్వాంతర్యామియు సగుతనప భువు ననుసంధించి యాతనితో నై క్య
 ముఁ జెందును. ఆవిరి, మెఱుపు; పేలుతురు, వేడిమి; ఇవి తమంతట
 తామే యాతనిఁ బ్రకటించును. ఆకర్షణశక్తి యీశ్వరునిదర్శించుట
 కొకమనోహరమార్గమువలెఁ గన్పట్టును. పరిశోధనశాల, సక్షత
 గణితశాల, వస్తుదర్శనశాల, అంగచ్ఛేదనశాల, ఇవి యాతనియునికి
 చేఁ దేజరిల్లును. సూక్ష్మదర్శినియు, దూరదర్శినియు దివ్యనేత్రముల
 వలె నూతనసౌందర్యప్రపంచములఁ జూపును. ప్రకృతిశాస్త్రము
 యొక్కప్రతిశాఖయు నుత్కృష్టఁ డగునా “జహోవా” యొక్కయాల
 యమునకు రాజమార్గ మగును. యోగి యగుశాస్త్రవేత్తజ్యోతి
 శాస్త్రవేత్తయై పైనిగిరగిరఁ దిరుగుచుండు గహములఁ దనయున్నత
 సక్షత శాలనుండి పరిశీలించునపు డనేకనూతనవిషయములఁ గని
 పెట్టును. అందుఁ బ తివిషయంబును దక్షిణహస్తమం దీయద్భుత
 గోళముల ధరించునామహాశిల్పివక్షమునకే యాతని గొనిపోవును.
 అంతరిక్షశాస్త్రవిదుండై యాతఁడు వాయుచలనముల జాగరూకత
 తో నారయునపుడు ఎవ్వడు వాతావర్తముపై విహారము సల్పుచు
 విశ్వమును దనబలముచేఁ గరిపింపఁజేయుచుండునో యాతనిశ్వాసము
 లనుస్పృష్టముగ నావాాయుచలనములం దాతఁడు గనుఁగొనును. గణిత
 శాస్త్రంబును, ప్రకృతిపదా గమనవేగాదివిషయక మగుయంత
 శాస్త్రంబును ఆతఁ డెక్కుడుగ నభ్యసించినకొలఁది సత్యద్భుతమగు
 నీవిశ్వమహాయంత్రమునకుఁ గర్తయగునాయుత్కృష్టగణితశాస్త్ర

వేత్తను, యంత్రశాస్త్రవేత్తను ఆతఁ డెంతయుస్పష్టముగఁజూచును. ఆతఁడు వృక్షశాస్త్రజ్ఞుడై కాని, శరీరశాస్త్రజ్ఞుడై కాని, యసంఖ్యేయము లగువృక్షజంతుజీవాకారములతో వ్యవహరించునపు డాతని మానసము సర్వజంతుజీవద్వారమున ననశ్వరుం డగునీశ్వరునిప్రభుమికజీవశక్తిలోనికే పరుగిడును. ఈవిధమున శాస్త్రముయొక్కప్రతి శాఖనుండి తనచే స్పష్టికర్తగ గుర్తింపఁబడి పూజింపఁబడు నాపరమ పురుషుని యవ్యవహితసాన్నిధ్యములోని కాతఁ డెఱుంగకయే యప్రియత్నముగ మెలమెల్లఁగఁజూచుచుండును. ప్రాకృతికాధ్యాత్మికజ్ఞాన వేద్యుండును, సర్వాంతర్యామియు, నిరంతరజాగరూకుండును, నగు నీశ్వరుని కాతఁడు సల్పునిత్యారాధనావిధానమున కాలయమై వెలయుటంజేసి ధన్య మగునీవిశ్వమే పావనములలోఁ బరమపావనము. పఠనచింతనపరీక్షాప్రార్థనంబుల నాతనికెటుచూచిననీశాస్త్రదేవుడే సాక్షాత్కరించునటులు తోచును. మఱియు నట్టిదేవునితో నాతని కిపుడు కలుగునంపూర్ణ మగుతాదాత్మ్యముచే నిరువురకు నవియుజ్య మగుయోగసిద్ధి చేకుఱును. అజ్ఞాతుడని కాని, దూరవర్తి యనికాని జనుడని కానిచెప్పఁబడుమిథ్యాదైవ మిపుడు మాయమై ప్రబల తేజస్వియు, నిత్యసన్నిహితుండును, నిరంతరజాగరూకుండును అగు శాస్త్రదేవుడు విశ్వమెల్ల దీప్తిమంతముగఁ జేయును. నిజమగు శాస్త్రపరాయణుం డెల్లయెడలజ్యోతిశ్శాస్త్రదేవుని, అంతరిక్షశాస్త్రదేవుని, రసాయనశాస్త్రదేవుని, భూగర్భశాస్త్రదేవుని, శరీరశాస్త్రదేవుని, వైద్యశాస్త్రదేవునిదర్శించి యాతనితో గాఢానుసంధానము నొందును. విద్యుదయస్కాంతశక్తులయొక్కయు, వాయుజలములయొక్కయు, కాంతిశబ్దములయొక్కయు, గ్రహణ కేతువులయొక్కయు,

వాస్తునౌక
దేవుని నాఁ
లం దీశ్వరు
వానిని నూ
అగ్నిదేవుఁ
సస్యదేవుఁ
మాన మఁ
నొనంగి :
వేయును.
మతావలం
గాని, పా
న్నాన మె
లందును
విద్యలందు
యు, నెల్లఁ
సన్నిధానఁ
దేవునియం
చియోగ
జెందుటం
కాని వేఱ
ము గాని,
మనశ్శాస్త్ర
ము సిద్ధిం

వాస్తునౌకావిద్యలయొక్కయు కృషిశిల్పవ్యాపారములయొక్కయు, దేవుని నాతఁడు తనయెదుటనే కాంచును. ఆతఁడు ప్రత్యేకపదార్థములం దీశ్వరుని దర్శించి యర్చించునపుడు వానిలో నుత్కృష్ట మగు వానిని సూర్యదేవుఁ డనియు, సోమదేవుఁ డనియు, వర్షదేవుఁడనియు అగ్నిదేవుఁ డనియు, బర్వతదేవుఁ డనియు, సముద్రదేవుఁ డనియు, సస్యదేవుఁ డనియు, ధనదేవుఁ డనియుస్తోత్రము చేయును. జాజ్వల్యమాన మగునాదివ్యపురుషసాన్నిధ్యము సకలపదార్థమునకును దీప్తి నొసంగి విశ్వమెల్ల నొకపెద్ద “మండుచుండుపొద” గా మార్చి వేయును. ఇట్లేశ్వరసాయుజ్యమును బొందిన ఋషులు పాచీన మతావలంబకులు గాని, ఆధునిక మతావలంబకులు గాని, పాచ్యులు గాని, పాశ్చాత్యులు గాని, ఎవ్వరైనను దివ్యతోయముల జ్ఞానస్నాన మొనరించి యమృతాన్నము భుజించియు, సమస్తవస్తువులందును దేవుని దర్శించియు, ఆకర్ణించియు, స్పృశించియు, అఖిలవిద్యలందును దివ్యజ్ఞానమునే గుర్తించియు, దివ్యమిత్రు ననుచరించియు, నెల్లపు డాపరమపితయొక్కయమృతప్రతిమాన మగుశాశ్వత సన్నిధానతత్త్వమం దానందమున నోలలాడుదురు. వారు సర్వమును దేవునియందును, దేవుని సర్వమందును జూతురు. ఇట్టిగాఢయోగమున వియోగ మసంభవము. యోగి దేవునితోఁ బూర్ణముగ నైక్యముఁ జెందుటంజేసి యాతఁ డాయనను తననుండి కాని, విశ్వమునుండి కాని వేఱుగ భావింపఁజాలఁడు. వియోగము మతవిషయకవిపన్యాత్రము గాని, భక్తివిషయకబాధామాత్రము కాని యగుటయేకాక మనశ్శాస్త్రవిరుద్ధముకూడ నై యున్నది. తుద కీశ్వరజ్ఞానతత్పరత్వము సిద్ధించుటంజేసి మానవుఁ డనవరత మాపరమపితసమక్షమున

వసియించును. అట్టి యాతనివసతికి నించుకేని భంగ మెన్నఁడును గలుగనేరదు. ఎట్టిసంగతియందు విసంగతియసంభవమో యదియే గాఢతమ మగుయోగానుసంధానము. ఈశ్వరానుగ హముచే నా ధ్యాత్రికృషియం దిట్టియున్నత తి నొంది దేదీప్యమాన మగుపరమ జ్యోతియు, పరశక్తియు, జ్ఞానమూర్తియు, పే మస్వరూపియు నగు నాపరమపురుషుని నెల్లయెడలఁ గాంచువారిపరమానందమయ మగు నవస్థ యిదమిద్ధ మని నిరూపింప నెవరితరము? పరోక్షయోగమన నిట్టిద. తల్లభ్యము లగునీశ్వరదర్శనానందము లీ ట్టివ.

వేదాంతికయోగము లేక అపరోక్షయోగము:

దానిస్వభావవిధానములు.

పైడికయుగానంతరము వేదాంతికయోగము. ఈయోగమందు హిందువునిమానసము బాహ్యప్రకృతినుండి యాంతరప పంచమును బ వేశించుటఁ గాంతుము. ఇపు డాద్యునియాధ్యాత్మికతత్త్వమునకు ముఖ్యసూత్రము అంతఃపరిశీలనము గాని అవలోకనము గాదు; అపరోక్షానుభూతి గాని పరోక్షానుభూతి గాదు. శిశువు క మముగఁ బెట్టిఁగి యావనదశఁ జెంది యాలోచనమునకుఁ దావొసంగును. ఋషి మునుపటివలెఁ బ చోదనాధీనుఁడును, కవితాశీలుఁడును గాఁ డు; శాంతచిత్తుఁడును, తాత్త్వికుఁడును మాత్ర మే. ఇంతదనుక న ప్రయత్నసిద్ధ మగునీశ్వరపరిజ్ఞాన మిపుడు మననపూర్వకమైనదగును. బాహ్యప పంచముతో నాతని కిఁకఁ బనిలేదు. ఇంది యావగతము లగుపరికరముల నన్నిటి నాతఁడు సంగ హించియున్నాఁడు. ఇపుడా తఁడు చేయవలసినది తత్త్వికరణమును విమర్శనమును. ఆతఁ డిప్పుడు తనయాస్తిక్యమునకు హేతునిరూపణంబుఁ గావింపవలయును. తన మతము నాధ్యాత్మికతత్త్వముగా నాతఁ డిపుడు మార్చుకొనవలయు ను. తదనుకూలముగ నే ద్వితీయయోగమందుఁ బరమేశ్వరునిస్వభావ మునుగూర్చియు, గుణములనుగూర్చియు విపులములైనవిమర్శకము లగుగ్రంథములను గనుచున్నారము. అవియే యుపనిషత్తు లనంబ

దును. వేదముల కివి యంతము లగుటచే వీనిని వేదాంతములందురు. అనఁగా నివి వేదతత్త్వార్థతాత్పర్యప కాశిక లనందగు. ఇవి వైదిక మతమునకుఁ ద స్వకరణము. మునుపటివలె వైదికఋషి ప కృతి పదా ములఁ బూజించుటయు, స్తుతించుటయు, భక్తితో వానిగుణ గానము సేయుటయు మనము గానము. ఇపుడు వేదాంతికఋషి, ధ్యానమగుఁడై, నిమిలిత నేతు ఁడై, పరమాత్మతో గాఢతమ మగుయోగాభ్యాసము సేయుటఁ గాంతుము. వైదికఋషి కేవల పరోక్షదర్శి. బాహ్యపకృతియే దేవునిచేరుట కాతనికిమార్గము. వేదాం , కేవల మపరోక్షద . అదృష్ట మగుపరమాత్మను జేరుట కాంతరప కృతిలోనియగాఢములనుండియే యీతనికి మార్గము. కాన నీతనిదే యుత్కృష్టయోగము: అంతియ కాదు, బాహ్యమగుమధ్య వర్తిని గాని, ఇతరమగు నేసాహాయ్యమును గాని యాశింపక పదా మునుండి యాతఁడు పూర్ణముగ మఱలును గాన దీనికి మాత్రమే యోగమనుపేరు సా క మగును. ఆతఁ డాత్మతో నాత్మను; జీవాత్మ తోఁ బరమాత్మను ననుసంధించును. తనవైదికపూర్వపురుషునికివలె నే యాతనికిని బ్రమాదములు గలవు. వైదికాధాధకుఁడు కొ సమయములందుఁ బోయిపోయి ప కృత్యాధానమునే నమిపించు నటులు వేదాంతికతాత్త్వికుఁడును విపరీతమగునపరోక్షతచే విశా రాధనావర్తములోనికే కొనిపోఁబడును. అయినను, వైదిక మగు పరోక్షయోగసార మెటులు వ్యక్తపఱుపఁబడి న్యాయమైనదని సిద్ధాంతీకరింపఁబడెనో యట్లే వేదాంతిక మగునపరోక్షయోగతత్త్వ సారమును న్యాయమైనదని నిరూపింపవచ్చును. కాన, నీవిగూఢ

యోగరహస్యమును విప్పి చూపి యపరోక్షయోగియొక్క మనఃప
వృత్తిని విశదీకరింపఁ బ్రయత్నింతము.

ఎవఁ డిట్టి శ్రేష్ఠమగుయోగానుసంధానమునఁ బరమాత్మతో
నైక్యముఁ జెందఁగోరునో యాతఁ డీలోకమునఁ గలసంభ్రమసంక్షో
భములనుండియు, భయప్రలోభనములనుండియు నివృత్తుఁడై యే
కాంతతానిశ్శబ్దతల నాశ్రమించును. పూర్ణ మగుసేకాగ్రతచే
నిశ్చలావధానము నిత్యంబగునాపరమాత్మయందు నిలుపుటకై బా
హ్యేంద్రియగోచరము లగునమస్తవస్తువులనుండియు నైహికములగు
సమస్తచింతలనుండియు, మనోవ్యధలనుండియుఁ తనహృదయమును
మరల్ప నాతఁడు ప్రయత్నించును. అతిజాగరూకతతో నాతఁ డవి
చ్ఛిన్నమగుపోరాటము సల్పి, యింద్రియముల జయించి, యాత్మాధి
కారియై తనయెల్లతలంపులను, వాఁచలను గతినముగ శాసించును.
ఇచ్చ యొక మహాశత్రు వనియు, అహంకారము తన్నీశ్వరునుండి
వేఱు సేయునొక గొప్పయవరోధ మనియు నాతఁడు కనుఁగొనును. ప తి
పాపేచ్ఛయు నవధానమున కాటంక మగును. అహంకార మెల్లవేశల
గలఁతకుఁ గారణ మగును. స్వేచ్ఛయే యోగమునకుఁ బ్రబలశత్రువు.
దానిని నాశన మొనరించుట కాతఁడు యత్నించును. పరోక్షయోగ
మందుఁ బదా మె గొప్పయవరోధము. అది తొలఁగింపఁబడినంతనె
యాత్మ పరమాత్మతో నైక్యముఁ జెందును. అపరోక్షయోగమం
దహంకారమే ప్రతిబంధకము. అది తొలఁగింపఁబడినంతనే జీవేశ్వరు
భేదీభావము నొందుదురు. ఆత్మసంయమము సాధారణముగ మన
మనుకొనువై రాగ్యము గాని, సన్యాసము గాని, కాదు. అది కేవల
షయసౌఖ్యవైముఖ్యంబును గాదు; ఐహికభోగపరిత్యాగంబును

గాదు; దుర్భరచారిద్రావ్యనుభవంబును గాదు; కేవలకామాయాంబర
 ధారణంబును గాదు; భస్మావతేపనమాత్రంబును గాదు. అది ఘాని
 నన్నిటిని మించినదై యున్నది. తద్విహితోపహార మియన్నిటికంటె
 మిక్కిలి గాఢము; గంభీరము. అది స్వా , స్వా పరత్వ, స్వప్రశం
 సన, స్వేచ్ఛాప వర్తనములవినాశమాత్రము గాదు; “స్వ” సమర్ప
 ణంబై. అహంభావము స్వతోగర్వ మనియుఁ బాపమనియు భావించి
 యాతఁ డేవగించును. సాపవృక్షముయొక్క శాఖలనుమాత్రము నఱి
 కివేయుటచేఁ దృప్తి చెందక తన్మాత్రచ్ఛేదనమే కావించును. భక్తి
 ధ్యానముల కంతరాయము లగుచుఁ బరమాత్మనుండి యాతని విము
 ఖుని జేయుకామక్రోధలోభమోహమదమాత్సర్యముల నాతఁడు
 తఱిమివేయును. ఈకార్యమును సాధించుట కాతఁ డవలంబించు
 విధానక మముమాత్ర మతివిచిత్రము, సంపూర్ణమును. కామక్రో
 ధాదులలోఁ బ్రతిగుణముతోడను బోరియుద్ధము చేసి దానినిమాత్ర
 ము నాశనమొనరించుట కాక పరమాత్మయందు లీనమై సమస్తపాప
 నిదానంబగునహంభావోన్మాదసంబె యాతనికర్తవ్యము. ఈశత్రుప
 ట్కమున నొక్కొకరి నొక్కొకమా తెదుర్కొని ప్రత్యేకముగ జ
 యించుటకు మాతాతఁడు ధైర్యసాహసంబులతో శత్రుదుర్గగర్భభా
 గంబును బ్రవేశించి దానిఁబడఁద్రోసి రూపుమాప యత్నించును. ఆత
 నిసీతిశాస్త్రము నిషేధనాశనముల విధింపదు; అంగీకరణనిర్మాణము
 లనే శాసించును. ఆతనినై తికాధ్యాత్మికపూర్ణత కాదర్శము పాపము
 యొక్కయు, విషమాసక్తయొక్కయు, విహికభోగపరాయణత్వము
 యొక్కయు, అహంకారముయొక్కయు అభావము మాత్రమే కాదు.
 అది కేవలదేవత్వముం జెందుటయే. ఆతఁడు కాంక్షించునది సర్వ

సంగపరిత్యాగము గాదు; స్వర్గప వేశము. అహంకారమమకార
మాంకారములు దేవత్వమందులీనమగుటకంటె నాతఁడు కోరుముక్తి
మఱి లేదు. నిరంతరధ్యానపరాయణుండై యీశ్వరసాయుజ్యమును
బొందుటకై సతత మాతఁడు యత్నించుచుండును. చంద్రునియందుఁ
బ తిబింబిత మగుపరకీయకాంతి యుదయించి యుద్గమించుసూర్యుని
యెదుట వెలవెలఁబాటి క్షీణించుగతి సత్తారహితం బగునాత్మక్రమ
క్రమముగ మాయమగువఱి కాతఁడు పరమాత్మత్వమందె తన
నిశ్చలావధానమును నిలుపును. సత్తుదయించినంతనె యస త్త
మించును. దేవతాంశములు గానిశక్తు లేవియు నాత్మకు లేవనియు,
దానికిఁ గలజ్ఞానపే మపావనత్వంబులు దేవతాశక్తులే యనియు
నిపుడు తేటతెల్లమగును.

నూతనజీవనము నొసంగునిట్టియోగము నెవరుతృణేకరింపఁ
గలరు? ఐహిక జీవనమును బూర్ణముగ వదలివేసి నూతనదివ్యజీవనము
నెవరు గ హింపరు? ముదుసలి కభ్యంజనాదिसంస్కారము లొనరించి
సుశీలత మొదలగుమైపుఁతలచే మెఱుఁగిడుటమాత్రముచేఁ దృప్తిఁ
జెందక ముసలిరూపమును బూర్ణముగ వదలి దివ్యరూపము నేల
ధరింపరాదు? భగవదారాధన మెల్లపుడు దూరమందుండియే చేయ
నేల? మన మెచ్చట నున్నను నానావిధంబు లగునిత్యకృత్యములలో
వేనియందు సక్తులమై యున్నను భగవానుని ముఖాముఖి దర్శించుచు
గాఢమగుయోగానుసంధానమున నాతినియం దేల జీవింపరాదు?
అనేకప్రాచీనార్యవేదాంతులవలె యోగాభ్యాసమునకై వనముల
లోనికిఁగాని, గిరిగర్భారములలోనికిఁగాని పోవనక్కఱలేదు. ఆయనం
తునిదర్శించుటకై యతులకు విధింపఁబడు నేకాంతతానిశ్శబ్దతల నాశ్ర

యించి సంసారమును, స్నేహితులను, సాంసారిక సాంఘిక విధులను ద్యోమింప నక్కఱలేదు. మనలోఁ బతివ్యక్తియుఁ దానున్న స్థానమును విడువక తనకీర్ష్యునిచే నియమితం బగుపదవియందె ను రుండై వివిధంబు లగుజీవితవ్యాపారములందును భవసంక్షోభములందును సంఘమందును సంసారమందును స్వసంకల్ప మీశ్వరసంకల్పముతో సుతిఁగూర్చి యాపరమాత్మతో నవియుజ్య మగునాత్మానుసంధాన మనుభవితము. వాస్తవ మగునపరోక్షయోగ మహంభావ మంత ధ్ధానమైనదని భావించుటయును గాదు; భావనాకల్పితలావణ్యరాశి యగుదైవమం దాత్మ లీనమైనటులు భావించుటయును గాదు. అది సత్యమందును, బరిశుద్ధతయందును జీవేశ్వరులకుఁ గలుగుపావనాను సంధానము. ఇదియే వాస్తవయోగ మగునెడఁ బ్రాచీన వేదాంతులు మాత్రమే కాక మనముకూడ దాని సభ్యసించి సాధించి తీరవలయును యోగి పూర్ణముగఁ బరవశుఁడై ఆత్మయందుఁ బరమాత్మను, పరమాత్మయం దాత్మను దర్శించునపు డాతనియాత్మకుఁ గలఁబొన్నత్య పావనత్వములును, శాంతతానందంబులును వర్ణింప నెవరితరము; మనమిపుడు దానిపరమానందమయంబగునవ ను బరిశీలించుము.



త త్స్వభావము.



సకలము నిశ్చలమైయుండును. నేత్రములు నిమిలితము లగును. దృశ్యప పంచముతో వ్యాపారమెల్ల ముగియును. విక్షేప కంబు లగుచింత లన్నియు పలాయితము లగును. విచారవ్యాకులతలు పూర్ణముగ విరామము నొందును. ఆత్మ కేకాంతతయు, నిశ్శబ్దతయు, ప శాంతతయు లభించును. ప్రపంచమందును హృదయమందును సందడి యడఁగును. గాఢ మగునీనిశ్శబ్దత కేదియు భంగకారికానేరదు. లోపలియాత్మకుఁ గలశాంతత నేదియుఁ జలింపఁజేయనేరదు. అంతరా గారమంధతమోమయంబువస్తు వేదియు నగపడదు. అహంకారపూరి తంబును, ఈశ్వరధిక్కారశీలంబును నగునాత్మదక్క వేజేదియు నున్నటులు గానంబడదు. అది మాయారూపి యయ్య దుర్భేద్య మగునవరోధమై యోగి యెటు దిరిగిన నాతని కడ్డము వచ్చును. “ఓపిశాచమా! పాణములఁ దీయునోమాయారూపమా! సర్వపాప ములకును మూలమా! అశుభపద మగుననాహూతాగంతుకమా! పౌమ్ము; వెడలిపౌమ్ము. నీవు నాకక్కఱలేదు. నీవు మాయారూపివి; నాకు గర్భశతు వవు; నీవుండుచోటికిఁ బరమాత్మ యడుగిడదు. కావునఁబౌమ్ము. పాణశతు వా! నాయెదుటినుండి పౌమ్ము.” అని యోగి యనును. అపుడాతని మేఘగంభీరరవంబునెదుటను, విద్యుత్కాంతిగతి మెఱయులోచనస్ఫురణములయెదుటను నహంకార

మంత్రాధాన మగును. తత్త్వణమే యనంతముఁ దాతనిదృష్టిపైఁ దటాలునఁ బ్రసరించును. జాజ్వల్యమాన మగునాదివ్యతేజము భయావహం బగును. ఈపరమధామ మాతనియగాధములనుండి జీవాధారకశక్తి రూపమునఁ బొంగిపొరలుటయే గాక పైనుండి దివ్యజ్ఞానరూపమున సతతము వర్షించుచుండును. అదియే సలుప క్కల నుండి అతినన్ని హితప్రియబంధువువలె సమీపించును. గంఠ మగునంతరావలోకన ముచే భానమతిస్వచ్ఛమై భగవత్సన్నిధానవర్తిత్వ మతిమనోహర మగును. ఈసత్స్వరూపమును యోగి తిలకించినకొలఁది దాని ముఖ్యాకారలక్షణము లెక్కుడుస్పష్టముగ వ్యక్త మగును. కేవల సాన్నిధ్యానుభవం బిపుడు వ్యక్తిదర్శనంబుగా మాటును. సరునకు గోచరమగునంతవఱకుఁ దద్గుణంబు అతిస్పష్టముగ గ్రహింపఁబడును. జ్ఞానలోచనగోచరం బగుజ్ఞాన మొకవంకను, పే మనేత్రగ్రాహ్యం బగుప్రేమ మొకవంకను, వివేకచక్షువ్యక్తం బగుపావనత్వ మొక వంకను, వీనికెల్ల నాధారభూతమై వెలయుసంకల్పశక్తి యనువ్యక్తి యీయన్నిటిమధ్యమునను గానంబడును. లోచనము కాంతితోడను, కర్ణము శబ్దముతోడను విచిత్రమగుపరస్పరసంబంధ మెట్లు కలిగి యుండునో యట్లే యహంకారవిరహిత మగుజీవాత్మయొక్కవివిధేంద్రియములును పరమాత్మయం దుండుతత్త్వద్గ్రాహ్యములచే నాకర్షింపఁబడి తత్త్వణమే స్వాభావికముగ వానితోఁ గలయును. యోగము క మముగ సిద్ధించుకొలఁది యాత్మబంధము లంతకంత కతిగాధము లై పరమాత్మను జీవాత్మలోని కాకర్షించును. యోగియొక్కక్షుద్ర మగునాత్మను క్రమముగ నాసర్వశక్తుఁడు జయించును. ఆతనిజ్ఞానము నాసర్వజ్ఞుఁడు కలవర పెట్టును. ఆతనిపే మ నాసర్వకారుణ్యుఁడపహ

రించును. ఆతనివివేక మాసర్వపరిశుద్ధుడు మిఱుమిట్లుగొలుపును. ఇట్లు పరాజితుడై, పరాధీనుడై, పరవశుడై భక్తుఁడీశ్వరసాక్షాత్కారము నత్యవధానముతో ననుభవించును. తత్క్షణ మాతఁడీవిచిత మనోహరాకారునివదననిస్సృతంబగునవర్ణ్య లావణ్యముం జూచును. కాని తత్స్వరూప మిదమిద్దమని నిరూపింప నెవరితరము? ఆతఁడు నిశ్చయముగ సుందరుడు; మనోహరధర్మమూర్తి; ఆనందమయుడు. కోటిసూర్యులనైన నిరసించునిజప్రతాపశవిత తలచే నాతఁడు మనల దిగ్భ మ నొందించి దుర్నిరీత్యుఁడయ్యుఁ గోటిచందులనైన నపహసించుమనోహరదర్శనుండును, నానందదాయకుండును, శాంతాకారుండును, అమృతనిలయుండు నై విలసిల్లును. జనని, జనకుడు; మిత్రుడు, ఉపదేశకుడు; గురుడు, రక్షకుడు; ఆశ్వాసకుడు, హర్షదుడు;—సర్వము నాతఁడే. “దివ్యస్మిత” మనునదియొకటియుండేనేని లలితమధుఃస్మితం బీజగన్మోహనాకారుని పెదవులపైఁ దాండవమునేయును. ఆతఁ డాధ్యాత్మిక సౌందర్యరాశి. జ్ఞానోపదేశక మగునాతనిదివ్యవాణియే యద్వితీయమగుదివ్యగానము. తత్సౌందర్యము దర్శించినవా రెవరు దాని మఱవఁగలరు? తన్మధురస్వరమును వివేకమునుండి వినినవా రెవరు దానిని విడువఁగలరు? తన్మధురదర్శనామృతము నాస్వాదించినవా రెవ రాయమృతపాతమును ద్యజింపఁగలరు? అది యెవ్వరికిని సాధ్యము గాదు. గాఢయోగమం దాతత్త పరిపూర్ణమగుపారవశ్యముం జెందును. యోగి పరమాత్మలో గాఢముగ మగ్నుడై లేచి రాజులడు. ఆతఁ డొకచేత రాజులయిననను శాశ్వతదృఢబంధం బగుజనకునిగాఢాశ్లేషమును విడలింపమహాసంజాలడు. నిత్యునితో నాతని కవినాభూతసంబంధ

మలపడుటచే నాతఁడు వాస్తవధ్యానమునఁగాని యేకాంతాను
సంధానమునఁగాని మగ్నమైయుండకపోయినను, ఆతనిజీవితము
క్షోభాకారము లగుతాకిక కార్యములందుఁగాని, మహావిపత్తులందుఁగాని
మునిఁగి తేలుచుండినను ఆతనియోగము వియోగ మెఱుంగ నేరదు.
పునఃపునరాచరితము లగుయోగాభ్యాసములచే నాప్రభు వొక్కమా
తాత్ర బ్రతిష్ఠాపితుం డయ్యేనేని ఆతఁ డెల్లపుడుమనోహృదయము
లందును, ఆత్మదేహములందును మాత్రమే కాక దైనికజీవితమందలి
యత్యల్పవిషయంబులందునై తము పరిమళతత్త్వమై న్యాప్తిఁజెందును.
ఆత్మపారిశుద్ధ్యంబును, ఆత్మశాంతియు యోగిజీవనము సంతను సురభిత
ముఁ జేయును. మఱియు నాతనిమనోవాక్కాయకర్మంబులు దివ్య
సౌరభసంవాసితంబు లగును. ఈశ్వరసమక్షమున నిరతము నివ
సించుటంజేసి యాతఁడు క మముగ దివ జ్ఞానపరిపూర్ణుడై తుదకు
నరత్వము విడిచి ఈశ్వరత్వము నొందును. స్థాయిభావము నొందిన
యీయోగానుసంధానమే శాశ్వతజీవనము. ఇదియేనిజమగుభక్తుఁడు
కాంక్షించుపరమపదవి. ఈయోగ మొసంగునానంద పవిత్రతా పర
మపదంబులు జీవనకాంతిపూరంబులవలె నీయిరువదియవశతాబ్దంబు
పై వెల్లివిరియునుగావుత !

ఓమ్

శాంతిః శాంతిః శాంతిః.



అనుబంధము.



1. హస్తాని } :—వీరు పందొమ్మిదవ శతాబ్దమందుఁ బ్రఖ్యాతిఁగాంచిన పాశ్చాత్యప్రకృతిశాస్త్రవేత్తలు.
2. టిండాలు }
3. మోసెసు :—ఈతఁడు యూదీయధర్మశాస్త్రకారుఁడును, మహాత్ముఁడును.
4. జహోవా :—దేవుని హిందువులు “బ్రహ్మ” నియు, మహామత్రిదీయులు “అల్లా” యనియుఁ బిలుచునటులే యూదులు “జహోవా” యనిపిలుతురు.
5. జీససు :—ఈతఁడు క్రైస్తవమతస్థాపకుఁడును, ప్రపంచమందలి మహాత్ములలో సగ్రగణ్యులగువారిలో నొక్కఁడును.
6. జార్జ్ :—ఇది సిరియాదేశమందలిముఖ్యనదులలోనొక్కటి. దీని పావనసలిలములందు “జీససు” పరిశుద్ధస్నానమాచరించి దివ్యజ్ఞానము నొందినకారణమున నిది ధన్యతఁగాంచెను.